

SIMPOSIO V

**NUEVOS MOVIMIENTOS
RELIGIOSOS,
IGLESIAS Y "SECTAS"**

**Manuela Cantón Delgado
Joan Prat Carós
Jaume Vallverdú Vallverdú
(Coords.)**

**Federación de Asociaciones
de Antropología
del Estado Español**

Asociación Galega de Antropoloxía

**Actas del VIII Congreso de Antropología
20-24 de septiembre 1999**

Entidades Colaboradoras:

Universidade de Santiago de Compostela (Vicerrectorado de Extensión Cultural, Vicerrectorado de Investigación e do Terceiro Ciclo, Departamento de Filosofía e Antropoloxía Social), Xunta de Galicia (Consellería de Cultura, Comunicación Social e Turismo, Dirección Xeral do Patrimonio Artístico, Plan Xacobeo 99, Secretaría Xeral de Investigación e Desenvolvemento), Museo do Pobo Galego, Ministerio de Educación y Cultura (Dirección General de Enseñanza Superior e Investigación Científica), Fundación Caixa Galicia.

Coordinación de ediciones:

Joaquín S. Rodríguez Campos

Edición y maquetación del volumen:

Eva Mourino López

Edición a cargo de:

Asociación Galega de Antropoloxía
Museo do Pobo Galego
Rúa Santo Domingo de Bonaval s/n
15703 Santiago de Compostela

© De los textos:

Los autores

© De esta edición:

Federación de Asociaciones de Antropología
del Estado Español (FAAEE) y
Asociación Galega de Antropoloxía (AGA)

I.S.B.N. 84-95397-00-5 Obra completa

I.S.B.N. 84-95397-05-6 Tomo 5

D.Legal C-1664/1999

Imprime Litonor

ÍNDICE

Manuela CANTÓN, Joan PRAT, Jaume VALLVERDÚ: Introducción: Los científicos sociales españoles y las sectas	7
Carlos RODRIGUES BRANDÃO. O mapa dos Crentes. Sistemas de sentido, crenças e religiões no Brasil de hoje	23
I. Minorías religiosas católicas y elementos de análisis institucional	
Alberto DEL CAMPO TEJEDOR. La legitimación del extraño. El caso de una «comunidad católica alternativa»	53
Carmen CASTILLA VÁZQUEZ. Buscando la fe: El camino neocatecumenal en Sevilla como alternativa religiosa	67
Manuel DELGADO RUÍZ. Luces iconoclastas	77
José Luis ANTA FÉLEZ. Un paseo por la institución total	93
II. Minorías religiosas evangélicas: El pentecostalismo y la exaltación carismática	
Salvador MEDINA BAENA. Ruptura y continuidad en la communitas religiosa. Un caso de escisión en la Iglesia Evangélica Filadelfia	105
Roser SENTÍS MATÉ. La opción sectaria religiosa como estrategia de supervivencia étnica: el caso del pentecostalismo gitano	115
Ignacio R. MENA CABEZAS. Las lenguas del Espíritu. Glosolalia, identidad étnico-religiosa y cambio cultural	123
María Cristina MARCOS MONTIEL. Adicción a tu Palabra. Legitimación, deslegitimación y reinterpretación de las prácticas curativas en la Iglesia de Filadelfia	135
Susana RAMÍREZ HITTA. El pentecostalismo y las prácticas de salud en una población rural	149
Mónica TARDUCCI. «Jesús bendice mi familia»: mujeres pentecostales y relaciones de género	159

Jaume VALLVERDÚ. El análisis de los «movimientos religiosos carismáticos y extáticos».
Diseño de una investigación en curso 167

III. Milenarismos, sincretismos y procesos políticos vinculados a lo religioso

Agustín IZQUIERDO ALBERCA. Testigos de Jehová. La identidad milenarista en
entredicho 185

José Luis PARRAS RUIZ. La predicación de los Testigos de Jehová en el espacio público
de la ciudad..... 191

Roger SANSE. Candomblé: de la hechicería a la alta cultura..... 211

Francisco SÁNCHEZ MARCO. Los movimientos religiosos independentistas en el África
subsahariana y la traducción de las Escrituras 221

Carmen B. PAOLUCCI. Realtà socialmente costruita e idealità perseguita. Musulmani
d'India tra adattamento ed auto-definizione..... 231

INTRODUCCIÓN: LOS CIENTÍFICOS SOCIALES ESPAÑOLES Y LAS SECTAS¹

Dra. Manuela Cantón (Universidad de Sevilla)
Dr. Joan Prat (Universitat Rovira i Virgili)
Dr. Jaume Valverdu (Universitat Rovira i Virgili)

La presencia cada vez más visible de nuevas formas de organización religiosa en nuestras sociedades y el papel que juegan en la articulación de nuevas identidades sociales, están reclamando la atención y el análisis de los antropólogos españoles de una manera creciente. La multiplicación de los modos en que se revela la creatividad religiosa contemporánea contradice, o al menos invita a matizar, las predicciones que auguraban el fin de las religiones y el triunfo definitivo de una secularización desacralizadora. De otro lado, las nuevas adhesiones religiosas renuevan las incertidumbres sobre la confianza positivista en la "verdad" que la Razón y la Ciencia estarían en posición de garantizarnos. Los ecos de esta incertidumbre hace ya tiempo que vienen impregnando la reflexión contemporánea sobre el papel desmitificador de la empresa científica, y sobre las consecuencias epistemológicas, metodológicas, representativas y retóricas de esta "pérdida de fe" en la Ciencia objetivista. El auge de los Nuevos Movimientos Religiosos de todo signo son en cierto sentido una vuelta de tuerca más en este proceso, y ahí podemos situar en parte la trascendencia de su estudio.

Las nuevas formas religiosas (que no siempre se reclaman "religiosas") emergen en paralelo a la pérdida de peso de las religiones institucionalizadas, son objeto de deslegitimación social, política, mediática y hasta académica, y consideradas a veces como peligrosas desviaciones que amenazan nuestro sistema de libertades. Su presencia inquieta y mueve a la sospecha. La mirada antropológica, que no debería de privilegiar *a priori* unas visiones de la realidad sobre otras, tiene en las nuevas agrupaciones religiosas un excelente campo de estudio para profundizar en la pluralidad de procesos de construcción socio-simbólica de la realidad, en el conocimiento de los nuevos contextos y formas de interacción social que ponen en marcha las religiones emergentes, en los movimientos que desencadenan, y en los sorprendentes caminos para la hibridación cultural que a menudo propician.

En esta introducción queremos referirnos a los esfuerzos que se han realizado desde el ámbito científico-social español para profundizar en la naturaleza y las razones de este nuevo paisaje socio-religioso. Thomas Robbins, en un libro titulado *Cults, Converts and Charisma* (1988) presenta una revisión exhaustiva de la literatura producida por sociólogos, antropólogos y otros científicos sociales sobre el tema de los Nuevos Movimientos Religiosos. Pero de los centenares de referencias citadas por Robbins sólo hay una en castellano, por lo que no estará de más intentar salvar esta laguna siguiendo los pasos de otros que, como Juan Bosch (1990, 1993), lo han intentado ya con anterioridad. Así pues, comentaremos brevemente la bibliografía académica que nos parece más relevante sobre el tema.

Los Nuevos movimientos religiosos no son abordados en la sociología española hasta mediados de los ochenta. En 1985, Juan González-Anleo, publica «El zoco del espíritu» (título que recuerda al del «supermercado espiritual» de Robert Greenfield, 1979), en el que se ofrece un estado de la cuestión en el que el autor dibuja algunos de los grandes interrogantes sociológicos sobre el tema. También será por esta época cuando el tema sectario se convierte en un problema social² y la Comisión Interdepartamental de la Juventud, a través del grupo de trabajo «El menor y su marginación», encarga un proyecto de investigación al sociólogo Andrés Canteras, que contó con la colaboración del periodista Pepe Rodríguez y de Álvaro Rodríguez Carballeira, psicólogo social. El resultado - *Asociacionismo y libertad individual: los movimientos religiosos sectarios* (1988)- fue posteriormente publicado por el Ministerio de Asuntos Sociales con el título de *Jóvenes y sectas; un análisis del fenómeno religioso-sectario en España* (1992), con un prólogo de Dolors Renau, diputada y psicóloga. El mismo Andrés Canteras ha continuado interesado en el tema y es uno de los profesionales que aparecen con frecuencia en los foros colectivos de debate³. En 1990, Jesús María Vázquez, sociólogo, sacerdote y director del Instituto de Sociología Aplicada de Madrid, coordinó un número monográfico de la revista que dirige, Cuadernos de Realidades Sociales, con el título de *Las sectas en España* (1990, nº 35/36). Desde su publicación, este monográfico (que ha contado con aportaciones de Juan Bosch, Julián García Hernando, Francisco Azcona, Juan González-Anleo, etc.) se convirtió en un punto de referencia inexcusable, a pesar de que no siempre los artículos fueron escritos ex-profeso para la ocasión. El mismo Jesús María Vázquez publicó, en 1994, un pequeño volumen monográfico titulado *Familia y sectas*, de escasa originalidad.

Si en 1968 Joan Estruch había publicado una primera monografía sobre el protestantismo (*Los protestantes españoles*), en 1993 repitió la experiencia, pero esta vez sobre el Opus Dei. Se trata de *L'Opus Dei i les seves paradoxes. Un estudi sociològic*⁴, que analiza, básicamente a partir de fuentes escritas, la historia de esta controvertida institución. Más recientemente, en diciembre de 1997, el mismo Estruch presentó un riguroso panorama programático con el título de «El món de les sectes».

A mediados de los años ochenta, Federico Javaloy, psicólogo social, publicaba su tesis doctoral con el título de *Introducción al estudio del fanatismo* (1984), libro en el que traza de una manera muy completa la historia de las actitudes intolerantes, totalitarias y extremistas, tanto las políticas como las religiosas e ideológicas. Posteriormente, el mismo autor ha escrito en diversas ocasiones sobre el tema, solo o junto a su colaborador, Álvaro Rodríguez (cf. bibliografía). Este último, también psicólogo social, y que -recuérdese- trabajó con A. Canteras y P. Rodríguez (1992) en un informe ministerial, fue, a su vez, el coautor de otro informe, realizado junto con Sergio González titulado: *Fenómeno sectario y drogodependencia. La persuasión coercitiva en los sistemas asistenciales para el toxicómano* (1989). Esta investigación fue promovida por el grupo IGIA y subvencionada por la Delegación del Gobierno para el Plan Nacional sobre Drogas. Los autores presentan una amplia panorámica de las interconexiones entre adictos y adeptos, así como de los procesos sociales que pueden llevar a uno u otro tipo de «adicción». Los mismos autores

resumieron sus hipótesis y conclusiones en un artículo titulado «De las drogas y de las sectas» (1989).⁵

El mismo Álvaro Rodríguez es autor de un libro titulado *El lavado de cerebro. Psicología de la persuasión coercitiva* (1992), en el que se «realiza un recorrido por todo el abanico de la persuasión», desde el análisis de la persuasión en general, con sus elementos y estrategias, entrando paulatinamente en el análisis de la persuasión coercitiva hasta llegar a las formas más radicales de aplicación de ésta, como sucede de modo paradigmático en la dinámica de algunas sectas» (op. cit., 1). En efecto, los capítulos sexto y séptimo, titulados respectivamente «Sectas y persuasión coercitiva» y «Técnicas de persuasión coercitiva», inciden directamente sobre el fenómeno sectario. Cabe citar, por último, dos artículos metodológicos: «La secta» del mismo autor (1995) y «El retrato imposible: la etnografía de los grupos cerrados», de Pepe Rodríguez (1995) en su calidad de psicólogo social. No parece necesario explicar al lector cual es el tono general de estos estudios y las claves desde las que se aborda el análisis de este tipo de agrupaciones religiosas.

Un tercer gran enfoque disciplinar es el jurídico y cuenta con dos obras fundamentales. Una es la Agustín Motilla, *Sectas y derecho en España. Un estudio en torno a la posición de los nuevos movimientos religiosos en el ordenamiento jurídico* (1990), libro sólido y bien estructurado que ha sido completado con otros artículos del autor (1991, 1992, 1993), y la otra es un libro de actas titulado *Aspectos socio-jurídicos de las sectas desde una perspectiva comparada*. Este último fue editado por Juan Goti (1991) basándose en un seminario especializado que coordinó en el Instituto de Sociología Jurídica de la antigua Universidad de Oñati. En aquél, participó un amplio espectro de especialistas e interesados en el mundo de las sectas, tal como se refleja en las citadas actas. En la misma línea está el texto coordinado por E. Buqueras *Sectas y derechos humanos* (1997), que recoge las ponencias preparadas por estudiantes de derecho eclesiástico de distintas universidades.

En epígrafes anteriores nos hemos referido en diversas ocasiones al ámbito de la teología, destacando las aportaciones de Juan Bosch, experto en ecumenismo, pastoral y buen conocedor de la bibliografía sobre sectas, y también de Lluís Duch, autor de una obra sólida y rigurosa desarrollada desde la perspectiva de la antropología fenomenológica. Otros autores que han escrito desde ámbitos similares son Manuel Guerra Gómez, Andrés Tornos y Enrique Miret Magdalena. El primero, doctor en teología y patristica, lo hizo en un libro titulado *Los nuevos movimientos religiosos. Las sectas. Rasgos comunes y diferenciales* (1993) en el que a pesar de defender en todo momento una postura confesional se muestra capaz de acercarse al tema *sine ira et studio* (op. cit., 16) y buscando un equilibrio que a menudo consigue. El autor ha publicado también un voluminoso *Diccionario enciclopédico de las sectas* (1998) en el que hace gala de una gran erudición y conocimiento de la materia. Andrés Tornos, por su parte, en un escrito titulado «Psicopatología de las sectas religiosas» (1990) reflexiona sobre el tema con un dominio amplio de la bibliografía, mientras que Miret Magdalena⁶ lo hace con su habitual independencia intelectual y sentido crítico.

La reflexión sobre los aspectos éticos relacionados con el sectarismo la ha impulsado Joan Manuel del Pozo, filósofo, político y ex-presidente de la Comisión de estudio de las sectas del Congreso de los Diputados. En diversos escritos (1991, 1993), del Pozo ha insistido en contraponer la libertad personal a la conculcación de esta libertad por parte de ciertas instituciones sectarias, resaltando las implicaciones éticas (1997) de la pugna.

Conocemos de una forma muy superficial los estudios de los historiadores sobre la temática, aunque todo parece indicar que el caso tratado con mayor profesionalidad es el de los protestantes españoles. Además del estudio de Estruch (1968) ya citado, Juan Bta. Vilar, catedrático de Historia Moderna en la Universidad de Murcia, publicaba un nuevo libro

sobre el tema con el título de *Un siglo de protestantismo en España (Águilas-Murcia, 1893-1979). Aportación al estudio del acatolicismo español contemporáneo* (1979). A esta monografía siguió otro libro más general titulado *Intolerancia y libertad en la España contemporánea. Los orígenes del Protestantismo español actual* (1994) en el que el autor demuestra un amplio dominio de las fuentes históricas. A caballo entre la historia y la antropología están las investigaciones de David Iglesias (1996) y Joan Antón Sánchez de Juan (1996) sobre los asentamientos de diversos grupos protestantes en la ciudad de Barcelona. Igualmente centrados en Cataluña cabe mencionar los libros de Joan González i Pastor (1970), Josep Clara (1994) y un artículo de Juan Luís de Pablos (1983) sobre la misma cuestión⁷.

Para el final hemos dejado el comentario de las aportaciones realizadas desde la Antropología cultural o social. Indudablemente, el pionero fue Alberto Cardín quien, en *Movimientos religiosos modernos* (1982), hoy un clásico, presenta y reflexiona de forma ágil y sintética sobre el complejo mundo de las religiones marginales. El mismo Cardín continuó interesándose por el mundo de las sectas (1990) y muchos de sus escritos han sido agrupados en un libro póstumo -*Contra el catolicismo*, 1997- preparado con cariño por Manuel Delgado. La segunda parte, titulada también *Movimientos religiosos modernos*, además de incluir el texto completo de 1982, incorpora otros escritos de Cardín que son de una lucidez poco común.

En la encrucijada de la década de los ochenta/noventa, se formaban dos equipos de trabajo con el objetivo de investigar sobre las sectas, uno en Tarragona y otro en Barcelona. El grupo de Tarragona, coordinado por Joan Prat, estuvo integrado exclusivamente por antropólogos sociales, y los resultados de la investigación colectiva llevada a cabo fueron publicados en dos volúmenes monográficos de la revista *Arxiu d'Etnografia de Catalunya* (nº 8 y 9) que llevan por título *Antropología de la Religión: Ortodoxos, heretges y sectaris*. En ellos se incluyen artículos de los diferentes miembros del equipo, Juan M. García Jorba, Magda Juncosa, Isabel de la Parte, Roser Sentís y Jaume Vallverdú. Este último presentó su tesis doctoral en 1997 con el título de *El moviment Hare Krishna a Espanya. Un estudi antropològic* (e. p.) y durante 1998 ha seguido desarrollando su trabajo de investigación en México, con un proyecto titulado *Protestantismo pentecostal en el México rural y urbano: Elementos comparativos para el análisis de los «movimientos religiosos carismáticos y extáticos»*. Por su parte, Juan M. García está actualmente elaborando su tesis sobre conversión a los testigos de Jehová, trabajo que lleva por título *La congregación circumspecta: análisis de un modelo conceptual para el estudio de la conversión religiosa*. En sintonía con las investigaciones de Vallverdú y de García Jorba está el libro de Joan Prat *El estigma del extraño. Un ensayo antropológico sobre sectas religiosas* (1997).

El segundo equipo se formó en el seno del Laboratorio de Sociología del Instituto Católico de Estudios Sociales de Barcelona (ICESB), con el objetivo de realizar una investigación interdisciplinar sobre el mundo sectario en Cataluña. El encargo procedía de AIS / Pro-Juventud y en el proyecto colaboraron, además de los miembros del ICESB, la Fundación Jaume Bofill y un pequeño equipo de antropólogos de Tarragona. La dirección de la investigación corrió a cargo de Aurelio Díaz y una parte de los resultados obtenidos - el trabajo de campo realizado fue mucho más amplio- publicado con el título de *Totalitarismo y voracidad. Una aproximación interdisciplinaria al «fenómeno sectario» en Catalunya* (1992).

Mucho más reciente ha sido la creación de otro grupo para estudiar los *Movimientos religiosos urbanos*, que dirige Manuel Delgado. Desde hace años, este autor se interesó por el tema y ha publicado diversos artículos académicos (1991-92 y 1994) y otros de gran impacto periodístico, en la prensa diaria⁸. En uno de sus últimos textos titulado «Actualidad de lo sagrado. El espacio público como territorio de misión» (e. p.), queda bien reflejada su

actual orientación teórica, así como las bases metodológicas que regulan la investigación colectiva.

Otro núcleo de estudiosos del sectarismo se desarrolló en el Departamento de Antropología Social de la Universidad de Sevilla, y más concretamente, entre los antropólogos/as americanistas, coordinados por Pilar Sanchiz. Esta autora ha estudiado el papel de las sectas protestantes en las comunidades indígenas de Centroamérica (1992 y 1992a) y del pentecostalismo en la política guatemalteca (1996, 1997 y 1998). También Manuela Cantón, ha abordado el estudio de las relaciones entre política, religión e ideología en Guatemala a través de las sectas pentecostales. Cantón dedicó al tema su tesis doctoral *El protestantismo en los movimientos socio-religiosos del Occidente de Guatemala: discursos y conductas* (1993), publicada con el título de *Bautizados en fuego* (1998), y varios artículos más (1992, 1992, 1992a). También ha trabajado sobre la evolución histórica del protestantismo en Guatemala (1995), sobre mujeres protestantes (1995), curación física y conversión (1996) y ha escrito otros artículos sobre símbolos y personajes religiosos como el diablo. En los últimos años, Manuela Cantón ha iniciado una nueva línea de investigación, complementaria a la anterior, sobre el mundo sectario en Andalucía y una excelente exposición de su trabajo es el informe titulado *Protestantismo histórico, pentecostalismo y movimiento «Aleluya». Aproximación socio-antropológica al subcampo religioso protestante en la Granada urbana* (1996).

Además de las tesis ya citadas de M. Cantón (1993) y de J. Vallverdú (1997), recientemente ha habido otros trabajos sobre Nuevos movimientos religiosos. Este es el caso C. Castilla con su tesis sobre los neocatecumenales de Calañas (1996), de M. Dolores Vargas también con una tesis titulada *Pluralismo religioso en el Alto Vinalopó* (1997), Agustín Izquierdo, con *Creencias y rituales en los Testigos de Jehová* (1997), o aún una cuarta sobre grupos religiosos legitimados, escrita por Miguel Martínez Antón con el título de *Antropología de las estructuras del monacato masculino en España a finales del siglo XX* (1997).⁹

El interés progresivo por el tema se ha reflejado también en una cierta proliferación de cursos de verano u otros, de carácter monográfico. Es el caso de los cursos organizados en El Escorial (*Las sectas y nuevas formas de espiritualidad*, julio de 1990), Benidorm (*Sectas y nuevos movimientos religiosos*, septiembre de 1990), Donosti (*Sectas y mundo contemporáneo: perspectivas interdisciplinares*, julio de 1996), además de los ejemplos ya citados de Oñati o de Madrid, que dieron lugar a publicaciones específicas (véase Goti, 1991 y Oleza, 1997, respectivamente). Así pues, en los últimos años, todo parece indicar que el tema se está convirtiendo en un objeto de estudio relativamente «normalizado» en la Antropología española. Los cursos de doctorado estables en varias universidades¹⁰ y el interés que suscita en distintos congresos nacionales así lo demuestran. Creemos, precisamente, que esta coyuntura debe estimularnos la reflexión conjunta y en profundidad sobre cómo encauzar las investigaciones del futuro aprendiendo de los errores y aciertos del pasado. Se hace necesario aprehender las claves de este nuevo paisaje socio-religioso de un modo tal vez más desapasionado, según nuevas claves que nos ayuden más a entender los papeles que están jugando los nuevos movimientos y menos a conjurar nuestros propios miedos ante el cerco que presuntamente nos tienden la irracionalidad, el fanatismo o el cuestionamiento de la sagrada verdad científica. Si las páginas de este volumen ayudan en algo a la reflexión sobre aquellas necesidades y estos miedos, habrán cumplido con creces con su objetivo.

Ofrecida esta panorámica general, presentaremos ahora brevemente los textos seleccionados para el simposio. Abre el volumen un texto de carácter general sobre los sistemas religiosos de sentido. Un sorprendente fresco que retrata la geografía de los imaginarios religiosos en el Brasil de hoy, un país que "crê em tudo o que pode e acreditaria

em tudo, se pudesse". Carlos Rodrigues Brandão describe con brillantez la estructura y dinámica del campo religioso brasileño en "O mapa dos crentes. Sistemas de sentido, crenças e religiões no Brasil de hoje". Un abigarrado mapa que primero compone, invocando una hoja imaginaria que pone en manos del lector, y luego recorre y explora trazando con maestría una imagen en movimiento del crisol religioso brasileño: De las religiones indígenas a la Fé Bahai, Hare Krisna o los minoritarios Brahma Kumaris, pasando por el Espiritismo Kardecista, los cultos de posesión afrobrasileños, el heterogéneo catolicismo y las modalidades del pentecostalismo más afines a la lógica capitalista. La religión, parábola ella misma que se nutre de parábolas, ha salido no sólo ilesa, sino reforzada, de la experiencia moderna y postmoderna. Las fronteras externas e internas de los diversos sistemas religiosos de sentido se han vuelto fértiles espacios de tránsito, porque el retorno de lo sagrado es hoy un fenómeno de una plasticidad, un poder de creación y de diferenciación, que "apenas uma interpretação muito estrita do que seja a religião e o ser-religioso hoje entre nós, pode considerar como algo de menor importância e como algo cuja razão de ser e se transformar está sempre situada fora dela mesma".

Los textos que siguen han sido organizados y agrupados, atendiendo a su contenido, en de tres grandes apartados. El primero referido, por un lado, a minorías religiosas en el seno de la iglesia católica y acogidas en él al margen del distinto grado de heterodoxia que pongan de manifiesto en sus creencias y prácticas religiosas; y por otro lado, al análisis socio-antropológico de ciertas instituciones religiosas (en este caso también en el seno de la iglesia católica) caracterizadas por la organización y la regulación sistemática de la vida de sus miembros o internos con el fin de asegurar su disciplina y formación espiritual. El segundo apartado, algo más extenso, hace referencia al estudio de los movimientos carismáticos protestantes o evangélicos, y se centra, más en particular, en el pentecostalismo y sus diferentes niveles de eficacia simbólica y práctica. Por último, en el tercer gran bloque se incluyen algunos trabajos sobre movimientos religiosos de distinta naturaleza, milenarista en un caso o relacionada con procesos políticos y socio-culturales específicos en otros.

La sección inicial sobre minorías religiosas católicas la encabeza el artículo de Alberto del Campo Tejedor «La legitimación del extraño. El caso de una "comunidad católica alternativa"». El autor sugiere en primer lugar que estamos asistiendo a un proceso de diversificación de lo religioso dentro de las propias comunidades católicas, lo que supondría la emergencia de «Movimientos Católicos Alternativos» a la religiosidad oficial o institucional en diferentes grados y con diversas propuestas de cambio sin abandonar la fe católica. Todos ellos comparten un «sentimiento de carencia o insuficiencia con respecto a las prácticas religiosas ortodoxas o convencionales», y serán más o menos aceptados por la sociedad y por la institución eclesiástica según sea la imagen social que transmitan. La investigación de Alberto del Campo transcurre en una pequeña comunidad de creyentes católicos que, a pesar de la heterodoxia y el sincretismo de sus prácticas religiosas, no son «etiquetados como disidentes, separatistas o desviados» debido, sobre todo, a que su actitud no es exclusivista ni desafiante para el entorno.

Otra propuesta «alternativa» en el seno de la iglesia católica es el movimiento neocatecumenal estudiado por Carmen Castilla. En su trabajo «Buscando la fe: El camino neocatecumenal en Sevilla como alternativa religiosa» la autora nos presenta la estructura y organización interna de las comunidades neocatecumenales sevillanas y se refiere, posteriormente, al sentimiento diferencial de sus miembros como «elegidos» y al discurso legitimador que dichas comunidades ponen en marcha para justificar su existencia. Un discurso de continuidad histórica que justifica la perpetuación de las formas rituales y de su pureza. A este respecto la autora concluye que las comunidades neocatecumenales necesitan una memoria colectiva, unas raíces y una tradición para sobrevivir, al tiempo que «vienen a expresar ciertas formas de identidad social» a través de la religión.

En "Luces iconoclastas" Manuel Delgado analiza el sentido de la violencia iconoclasta en la España contemporánea como un episodio más -"brutal por demorado"- del proceso de modernización, que lo es también de secularización, subjetivización y politización del espacio. La razón moderna no pudo tolerar, merced al radical divorcio racionalista entre las dimensiones expresiva e instrumental, que lo icónico y simbólico trascendiesen la ilusión referencial y pasaran del discurso a la manifestación. Pero de hecho todo pensamiento simbólico ansía "convertir la metáfora en metonimia", y la lógica sacramental del catolicismo está orientada a este propósito. De ahí los usos sagrados del espacio y el tiempo. Pero lo inefable no puede trascender, desde la perspectiva de la razón dualista, su dimensión alegórico-representacional: "actúa en y sobre el espacio, pero *no está, no puede estar* ni en el espacio ni en el tiempo". Un espacio y un tiempo que son públicos y en consecuencia (según proclamara Lutero) dominio del Maligno, por lo que su territorialización debe corresponder al Estado civil. Concluye el autor que la secularización supone la politización del espacio, desde el momento en que se desposee violentamente a las comunidades locales del dominio espacial que ejercían a través de la territorialización sacramental, los lugares y los episodios rituales.

El cuarto y último artículo de este apartado es el de José Luis Anta «Un paseo por la institución total». En él, su autor nos acerca en primer lugar a la definición primigenia de institución total de Erving Goffman, presentando las principales críticas formuladas y aún por formular a sus planteamientos y análisis empíricos. Después de señalar las principales características de la institución total y añadir que, en realidad, el modelo teórico de Goffman no fue más que un intento de llenar el vacío que existía en esa área sociológica de estudio, Anta aborda algunos aspectos del que considera un modelo de institución total perfectamente establecido: el seminario católico. Apoyándose en el diálogo con uno de sus internos, reflexiona sobre sus pautas simbólicas y prácticas de funcionamiento, sus mecanismos normativos, sus maneras de establecer una determinada cosmología, sus procesos interactivos, etc. Con este ejercicio se quiere poner de relieve, entre otras cosas, que «la iglesia es ante todo un ejercicio de poder» y que los seminarios son finalmente «fábricas de seres disciplinados y armónicos», lo que lleva al autor a confirmar que estos espacios son genuinas instituciones totales, "instituciones de poder y para el poder".

Dejamos ya el ámbito católico para adentrarnos en el segundo bloque dedicado a las minorías evangélicas, con especial énfasis en el protestantismo pentecostal. Y comenzaremos con el artículo de Salvador Medina «Ruptura y continuidad en la *communitas* religiosa. Un caso de escisión en la Iglesia Evangélica Filadelfia». El caso estudiado por el autor es concretamente el de la Iglesia Filadelfia de Sanlúcar de Barrameda, en Cadiz. Su instrumento teórico para el análisis es el concepto de *communitas* de Victor Turner. El autor argumenta en favor de la validez metodológica de este concepto para el estudio de los nuevos movimientos religiosos y, en particular, del pentecostalismo. De esta manera trata de mostrar a través de un ejemplo etnográfico cómo la escasa estructuración de la *communitas* encaja en el modelo organizativo de las coguegaciones gitanas, lo que constituye también la debilidad de estos grupos ya que los vuelve más vulnerables a la desintegración o el reagrupamiento, no sólo por su fragilidad estructural, sino también por «la primacía de factores infrecuentes en la estructura, tales como la emotividad y la espontaneidad».

El siguiente trabajo es el de Roser Sentís «La opción sectaria religiosa como estrategia de supervivencia étnica: el caso del pentecostalismo gitano». Sentís señala en primer lugar la existencia de dos factores que, según ella, facilitan la aceptación del pentecostalismo por parte de los gitanos: por un lado, su discurso religioso contrario a la violencia, «un argumento ideológico que les permitió huir de la obligación de la venganza» y autocomprenderse y cohesionarse como grupo, y por otro lado, la lucha pentecostal contra

la droga, un serio problema para muchas comunidades gitanas en tanto que acaba trastocando y desplazando sus patrones culturales y estructuras de autoridad tradicionales. No obstante, Sentís considera que si bien ambos factores son importantes no son decisivos para comprender las conversiones gitanas al evangelismo pentecostal. Lo que sí es decisivo en cambio es «la voluntad de los gitanos de sobrevivir como grupo diferenciado, el deseo de conservar una identidad que se siente peligrar». Esa misma voluntad es la que explicaría cómo los gitanos instrumentalizan el pentecostalismo a fin de controlar los procesos de cambio en sus comunidades, volviéndolos menos traumáticos y más acordes con las tradiciones. En este sentido, el pentecostalismo dejaría de ser un «elemento disruptor y aculturador» para convertirse en un «eficaz y providencial instrumento cultural en manos de los gitanos, una apuesta por su supervivencia como pueblo».

El artículo de Ignacio Mena, «Las lenguas del Espíritu: Glosolalia, identidad étnico-religiosa y cambio cultural», reflexiona sobre los contextos sociales, ideológicos y étnicos en los que prospera el pentecostalismo gitano de las iglesias Filadelfia. El autor centra su argumentación en uno de los fenómenos más característicos y a la vez llamativos del pentecostalismo: el don de hablar en lenguas o glosolalia. Afirma que la actividad glosolálica, como acto comunicativo o acción simbólica, no sólo da pie a la reflexión sobre el modo en que los gitanos conversos establecen las relaciones con la divinidad, sino que permite comprender la relevancia de la conversión evangélica «en la construcción de (su) identidad étnica y social, en la reinvención de (su) memoria colectiva e individual». El autor analiza el papel que desempeña la glosolalia gitana en relación con los procesos de redefinición étnica y cultural. Por lo demás, los gitanos conversos ponen en marcha un proceso de reinterpretación de su posición social para afrontar una situación general de discriminación y exclusión social y religiosa. En este sentido, la conversión religiosa es entendida como «motor de cambio y transformación», y el potencial de la oferta pentecostal vuelve a ponerse de manifiesto en la medida que proporciona «estrategias prácticas de relación eficaz con el medio y de transformación de la vida cotidiana tanto intra como interétnica». Este análisis, como el anterior, apuesta más por las continuidades que por las rupturas que el pentecostalismo gitano provoca: la conversión no implicaría tanto un abandono de la identidad étnica como su reactualización en clave religiosa.

Pero si la glosolalia es un rasgo definitorio de los grupos pentecostales, otro tanto podemos decir de su implicación en los procesos relacionados con la salud y la enfermedad. De ahí derivan, por ejemplo, las curaciones por la fe o curaciones «milagrosas» relacionadas con la imposición de manos de quien posee el don de sanación o con la «intervención del Espíritu Santo». «Adicción a tu palabra. Legitimación, deslegitimación y reinterpretación de las prácticas curativas en la Iglesia de Filadelfia», de María Cristina Marcos, gira precisamente en torno a esta temática, centrándose de manera especial en la gestión pentecostal de una «enfermedad moderna» como es la toxicomanía. Tras subrayar que la dimensión biológica, individual o subjetiva y social (las dos últimas incorporando una esencial dimensión simbólica) son inseparables en la comprensión de los procesos de enfermedad, se ocupa de los Centros de Desintoxicación vinculados a las comunidades pentecostales gitanas como «mecanismos alternativos» de asistencia, en ocasiones deslegitimados «desde instancias estatales y médicas» por motivos de competencia profesional. La creación de estos centros supondría la incursión de las congregaciones pentecostales en el ámbito de las comunidades terapéuticas en general. Parte de la efectividad curativa de los grupos pentecostales se explicaría precisamente porque «cuidan la imbricación de las distintas facetas del proceso de la enfermedad (patológica-subjetiva-social y simbólica)». Marcos concluye que la aparición y valoración en los Centros de Desintoxicación de las dimensiones subjetiva y social de la enfermedad, permite una redefinición a nivel simbólico del individuo y su comunidad, lo que posibilita una reinterpretación «redentora» que favorece la aceptación de las congregaciones evangélicas gitanas por parte de quienes no pertenecen a ellas.

La eficacia pentecostal en el ámbito de la salud es también el tema del artículo de Susana Ramírez: «Los caminos de la salvación. El pentecostalismo y las prácticas de salud en una población rural». El texto nos sitúa, sin embargo, en un contexto cultural diferente al que hacían referencia los trabajos anteriores. El estudio de Ramírez se desarrolla en la población de Santa Ana, en la provincia argentina de Misiones. En él se trata de analizar la articulación entre las diferentes prácticas asistenciales de la localidad, «cuyas «relaciones de complementariedad y diferenciación» parecen afectar a «todos los sectores involucrados en los procesos de salud-enfermedad-atención». La autora se refiere a los cultos pentecostales de las Asambleas de Dios, a sus representaciones sobre la enfermedad y a las técnicas terapéuticas más frecuentes. Estos cultos evangélicos parecen vertebrarse en torno a los temas referidos a la salud y la enfermedad, «como si toda la existencia funcionara alrededor de un tema: enfermarse y ser curado». Por último, se refiere brevemente a las creencias sobre salud de los cultos Adventistas o «Sabatistas» comparándolas a las pentecostales.

Con el artículo de Mónica Tarducci «"Jesús bendice mi familia": mujeres pentecostales y relaciones de género» entramos en una vertiente de estudio del protestantismo pentecostal tan importante como la anterior, y que se refiere concretamente al papel asignado o reservado a la mujer en estos movimientos religiosos. La autora alude en primer lugar a la perspectiva fundamentalista de las relaciones de género y a la importancia que en la retórica de estos grupos se asigna a la mujer. Incluye a los pentecostalismos dentro del llamado «fundamentalismo protestante», subrayando la insistencia de éste en las relaciones asimétricas entre el hombre y la mujer, así como su énfasis prioritario en los valores tradicionales asociados con la familia y en la circunscripción de la responsabilidad femenina al ámbito doméstico. Pero por otra parte, el pentecostalismo en América Latina puede ser considerado como un «Nuevo Movimiento Social» en el que destaca la creciente importancia del rol femenino en las congregaciones particulares, en lo referido tanto a participación en general como a acceso a posiciones de liderazgo. De manera que, siempre dentro de ciertos límites sociales, los movimientos pentecostales ayudan a enfrentar los estereotipos de género y las exigencias a ellos asociados, propician la emergencia de nuevas identidades de género y, en un sentido más amplio, generan alternativas ante los procesos de crisis social y económica y el déficit de sentido que suele acompañarlos.

El trabajo que cierra este apartado es el de Jaume Vallverdú «El análisis de los "movimientos religiosos carismáticos y extáticos". Diseño de una investigación en curso». Su propósito es presentar las líneas directrices de un proyecto de investigación cuyo núcleo es un trabajo de análisis interpretativo y comparativo actualmente en desarrollo. Los movimientos religiosos elegidos por el autor para empezar dicho trabajo son, por un lado, los protestantismos pentecostales o de filiación pentecostal (a la luz de dos casos empíricos recientemente estudiados en México: la Iglesia de Dios Cristiana Apostólica Pentecostés y la iglesia La Luz del Mundo), y por otro lado, el caso del movimiento Hare Krishna, que fue motivo de una tesis doctoral realizada por el autor en España. En la segunda parte de su artículo, Vallverdú presenta los tres niveles en que se fundamenta el análisis comparativo: los procesos de conversión, la experiencia religiosa (especialmente en lo referido a su contenido emocional y extático) y el carisma, así como los principales aspectos o temas a examinar en cada uno de ellos. Por último, y después de exponer su hipótesis general en relación con dichos niveles, presenta los puntos en torno a los cuales ha comenzado a organizar y desarrollar su esquema comparativo.

La última sección de este volumen la abren dos trabajos sobre los testigos de Jehová. El primero de ellos es el de Agustín Izquierdo, y lleva por título «Testigos de Jehová: la identidad milenarista en entredicho». Izquierdo empieza su artículo con una revisión del papel jugado por los diferentes presidentes de esta organización religiosa desde la figura de

su fundador y «líder carismático puro» Charles Taze Russell. De este líder heredó el jehovismo «muchos de los rasgos simbólicos y doctrinales que marcan la identidad religiosa del grupo en la actualidad». Entre estos rasgos destaca el autor la inminencia del Armagedón y la subsiguiente instauración de un Nuevo orden o Milenio. En torno a este punto aparece más recientemente la controversia interna del grupo producto de la gestión de su último presidente, Milton G. Henschel. El autor nos habla en particular de su «deriva dogmática», haciendo referencia a la discordancia ideológica existente entre las generaciones jóvenes y adultas del movimiento respecto la instauración del Milenio. Una brecha generacional se abre en las creencias del grupo, de manera que los miembros más jóvenes del movimiento parecen menos marcados por la impronta del milenarismo: «no se encuentran comentarios que anuncian el inminente fin entre los jóvenes» y tampoco «se escuchan de la organización mensajes que respalden la vieja creencia». Izquierdo atribuye esa deriva ideológica de los Testigos de Jehová al creciente «pragmatismo religioso de los dirigentes»

El segundo artículo sobre los Testigos de Jehová, de José Luis Parras, aborda un aspecto central en la organización y práctica religiosa de este movimiento: la actividad de prédica y difusión de su mensaje espiritual. El trabajo, titulado «La predicación de los testigos de Jehová en el espacio público de la ciudad», se basa en los datos de su experiencia etnográfica con los miembros de la Congregación de Cornellá Norte, en Barcelona. Empieza su exposición analizando la manera en que los testigos de Jehová utilizan el espacio público con el objeto de predicar, considerando los obstáculos que éste les impone y las estrategias empleadas para superarlos. A continuación nos acerca a la forma en que estos creyentes se relacionan en el espacio público cuando predicán y el tipo de preparación que reciben para salir a predicar. Finalmente, lanza algunas consideraciones a propósito de los ámbitos del espacio público bíblicamente señalados y usados en su prédica por los testigos de Jehová. En la vertiente teórica se sirve de los conceptos «lugar antropológico» (Augé) y «liminalidad» o «margen» (Van Gennep, Turner); y en la vertiente práctica hace alusión a la capacidad adaptativa de este grupo religioso: «Los testigos deben predicar y convertir, pero los usos que se hacen del espacio público y las relaciones que se establecen con éste a tal efecto, necesariamente deben adaptarse a las circunstancias».

Con el sugerente estudio de Roger Sansi, «Candomblé: de la hechicería a la alta cultura», nos adentramos en el campo de los cultos sincréticos, o de las religiones sincréticas si se prefiere. Sansi señala en primer lugar el éxito de la religión afrobrasileña Candomblé en Brasil, especialmente entre la clase media intelectual de este país. Este éxito se debería sobre todo al atractivo de su componente cultural, de una «alta cultura» creada a su alrededor, antes que a su ética individualista. El Candomblé es referente central del «proceso histórico de producción de este campo cultural afrobrasileño» que Sansi trata de describir; en él la religión del Candomblé está configurada por tres dicotomías básicas: las que se establecen entre brujería y religión, entre sincretismo y pureza, y entre interpretaciones funcionalistas e interpretaciones culturales de la posesión. Sin embargo, lo interesante del análisis parece radicar precisamente en el carácter de religión «universal» con el que se ha investido a dicho culto. En este sentido añade el autor que actualmente «el Candomblé no se considera sólo una religión, sino el eje de una genuina civilización afroamericana, que preserva las tradiciones africanas quizá mejor que África misma». Y dentro de la sociedad brasileña en particular «significa el componente cultural, emotivo y artístico de la identidad nacional».

Cambiamos substancialmente de ámbito de análisis con el artículo de Francisco Sánchez-Marco «Los movimientos religiosos independentistas en el África subsahariana y la traducción de las Escrituras». El autor sustenta en este trabajo una hipótesis ya formulada según la cual, en esa zona de África, «la traducción vernácula de las escrituras cristianas o de parte de ellas es una circunstancia decisiva en la aparición de los movimientos

independentistas religiosos». Para ello, aborda los orígenes a principios de este siglo del fenómeno independentista, a partir de disidentes de las iglesias misioneras occidentales. Señala que la reacción de la sociedad africana contra dichas iglesias parte del hecho de que éstas pasan a percibirse como agencias agresivas para las formas sociales tradicionales. La traducción a las lenguas vernáculas del Antiguo y del Nuevo Testamento, concluye, «propicia una contribución a la recuperación de la identidad cultural de las sociedades en cuestión». Las nuevas iglesias independentistas africanas utilizan como punto de referencia y legitimación la Biblia, «buscan y encuentran en las Escrituras una nueva formulación de dogmas y de costumbres que consolidan el valor de lo tradicional africano en la vida de las sociedades». Otro interesante elemento de análisis relacionado con las traducciones vernáculas es apuntado al final, y tiene que ver con la influencia que dichas traducciones tienen en la multiplicación de sectas locales en las sociedades africanas, además de las iglesias independentistas a las que se refiere específicamente su trabajo.

Y para terminar la presentación de los trabajos que componen esta inmersión antropológica en el mundo de los movimientos religiosos, el artículo de Carmen B. Paolucci «Realtà socialmente costruita e idealità perseguita. Musulmani d'India tra adattamento ed auto-definizione» aborda una aproximación histórica a la realidad social y religiosa de la minoría musulmana en la India. Paolucci resalta no sólo los aspectos religiosos del enfrentamiento, sino también las diferencias culturales, económicas y políticas que tradicionalmente han caracterizado a las dos comunidades -la hindú y la musulmana- en el subcontinente indio. El trabajo de Paolucci sitúa dentro de la compleja realidad histórica de la India colonial y postcolonial, con su enorme variedad territorial, lingüística y política, la emergencia del discurso religioso y simbólico musulmán y su difícil coexistencia con el discurso hegemónico hindú, orientado en esta misma época a la creación de la identidad nacionalista de la India moderna.

Notas

¹ La primera parte de esta introducción está basada en el texto que uno de los coordinadores del simposio, Joan Prat, preparó para el II Congreso de Religiosidad Popular (celebrado en Andújar del 1 al 4 de abril de 1998), del que fue ponente en la sesión *Los Nuevos Movimientos Religiosos*. El escrito titulado «Nuevos Movimientos Religiosos: Lecturas e interpretaciones», está actualmente en prensa.

² El arranque decisivo de Pro-Juventud se produce en 1984 y la creación de la Comisión de las sectas del Congreso, en mayo de 1988.

³ Por ejemplo el Curso de verano del Escorial (1990), el Seminario sobre sectas en Oñati (1990) y la participación en el Seminario organizado por Francisco de Oleza (1997) o en la revista *Temas para el debate* (1997).

⁴ Hay traducción castellana en Península.

⁵ Otro estudio en esta dirección es el de D. Comas Arnau (1988) *El tratamiento de las drogodependencias y las comunidades terapéuticas*. Madrid. Ministerio de Sanidad y Consumo.

⁶ El citado autor prologa el libro de Enrique Sánchez Motos (1991), *Yo soy miembro de una secta* y escribe en el monográfico sobre sectarismo de la revista *Temas para el debate* (1997).

⁷ Véase también R. González (1994) y J. López Gutiérrez (1991).

⁸ «Perdón, ¿sabe alguien por aquí qué es una secta?» (*El Periódico*, 19 de agosto de 1990) y «Cómo acabar de una vez con las sectas» (*El Periódico*, 29 de mayo de 1992).

⁹ Otras tesis en marcha de las que tenemos noticia directa o indirecta son las de David Laguna (1996), Carmen Méndez y Roser Sentís, sobre diversas comunidades de gitanos pertenecientes a la Iglesia de Filadelfia. Ángela Martínez del Hoyo investiga sobre la ideología de los grupos anti-sectas en Barcelona, mientras que en Santiago de Compostela un doctorando trabaja sobre Gnosis.

¹⁰ Joan Estruch imparte uno en la Universidad Autónoma de Barcelona, Manuela Cantón otro en la Universidad de Sevilla y Joan Prat, un tercero en la Universidad Rovira i Virgili de Tarragona.

Bibliografía

Bosch, J.: *Las mil y una sectas*. PPU. Madrid. 1973.

- Iglesias, sectas y nuevos cultos. Diálogo entre cristianos.* Bruño-Edebé. Madrid / Barcelona. 1981.
- “Els ‘nous cultes’ entre nosaltres” *Qüestions de Vida Cristiana. L’ofensiva de les sectes.* 127. Publicacions de l’Abadia de Montserrat. 1985.
- “Bibliografía sobre sectas y ‘nuevos movimientos religiosos’” *Las sectas en España. Cuadernos de realidades sociales.* Instituto de Sociología Aplicada de Madrid. 1990.
- Para conocer las sectas. Panorámica de la nueva religiosidad marginal.* Verbo Divino. Estella. 1993.
- Buqueras, E. (Coord.): *Sectas y derechos humanos.* III Congreso Interuniversitario de Derecho Eclesiástico para estudiantes. Córdoba. Universidad de Córdoba. 1997.
- Canteras, A., Rodríguez, P. y Rodríguez, Á.: *Asociacionismo y libertad individual. Los movimientos religiosos-sectarios.* Comisión Interministerial de la Juventud. Madrid. 1988.
- Jóvenes y sectas: un análisis del fenómeno religioso-sectario en España.* Ministerio de Asuntos Sociales. Madrid. 1992.
- Cantón, M.: “Protestantismo pentecostal en Guatemala: discurso religioso y conciencia política”. En: *Conquista y Reconquista en la Historia de América* (García Jordán, coord.) Universitat de Barcelona. Barcelona, 1992.
- “Lo sagrado y lo político entre los pentecostales guatemaltecos. Vivencia y significación” *Gazeta de Antropología*, nº 9. 1992, pp. 120-128.
- “Protestantismo y violencia en tierras mayas. Los casos de Guatemala y Chiapas (México)” *Antropología. Revista de pensamiento y estudios etnográficos.* nº 8. 1994, pp. 31-58. -“Sobre la evolución histórica del protestantismo en Guatemala” *Anuario de Estudios Americanos*, Tomo LII, nº 1, 1995, pp. 145-159.
- Protestantismo histórico, pentecostalismo y movimiento “Aleluya”. Aproximación socio-antropológica al subcampo religioso protestante en la Granada urbana.* (Memoria final de investigación fotocopiada). 1996.
- “Curar y creer” en Guatemala. A la conversión religiosa (Pentecostal) por la sanación física”. En: *Creer y curar: la medicina popular* (González Alcantud y Rodríguez, eds.) Diputación provincial de Granada. Granada, 1996.
- “Mujeres protestantes latinoamericanas. Algunas paradojas en torno a la sumisión y a la resistencia”. *Cuadernos de Antropología Social*, nº 0, 1997, pp. 63-80.
- “Pecadores, endemoniados, escogidos y malditos. La curación pentecostal y el pecado maya” *Arxiu d’Etnografia de Catalunya.* e.p.
- “‘Pruebas’ de Dios o ‘dardos’ de Satanás: simbólica y política del diablo pentecostal”. e.p.
- Bautizados en fuego. Protestantes, discursos de conversión y política en Guatemala (1989-1993).* La Antigua (Guatemala) / South Woodstock (EEUU). Centro de Investigaciones Regionales de Mesoamérica / Plumsok Mesoamerican Studies. 1998.
- Cardín, A.: *Movimientos religiosos modernos.* Salvat Editores. Barcelona. 1982.
- “Fundamentalismo, milenarismo y sectarismo” *Lo próximo y lo ajeno.* Icaria. Barcelona. 1990, pp. 73-77.
- “El sentimiento religioso actual” *Lo próximo y lo ajeno.* Barcelona. Icaria. 1990, pp. 255-264.
- Contra el catolicismo.* Muchnik Editores. Barcelona. 1997.
- Castilla, C.: *Tradición y cambio en el contexto religioso de Calañas. Hermandades y comunidades neocatecumenales.* Tesis doctoral. Universidad de Sevilla. 1996.
- Cuadernos de Realidades Sociales: Las sectas en España.* Cuadernos de realidades sociales RS., nº 35 / 36. Instituto de Sociología Aplicada de Madrid. 1990.
- Cursos Internacionales Benidorm: *Sectas y nuevos movimientos religiosos* (24-28 septiembre). Benidorm. 1990. (Fotocopia)
- Delgado, M.: “Els nous moviments religiosos” *L’Avenç, revista d’història*, nº 185. 1994, pp. 58-63.

- “La carn dels infants. La usurpació de menors en la imaginació persecutòria” *Arxiu d’Etnografia de Catalunya*, nº 9. 1992-93, pp. 171-186.
- “Actualidad de lo sagrado. El espacio público como territorio de misión”, *Revista de Dialectología y Tradiciones Populares.* e. p.
- Díaz, A. (dir.): *Totalisme i voracitat. Una aproximació interdisciplinària al “fenòmen sectari” a Catalunya.* Associació AIS/CROAS. Barcelona. 1994.
- Duch, Ll.: “L’actualitat de les sectes”. *Qüestions de Vida Cristiana*, 127, Publicacions de l’Abadia de Montserrat. 1985, pp. 7-27.
- Temps de tardor. Entre modernitat y postmodernitat.* Publicacions de l’Abadia de Montserrat. 1990.
- “Introducció general a la sectarització”. En: *Las sectas en una sociedad en transformación* (Oleza Le-Senne F. de, ed.) Papeles de la Fundación. Madrid. 1997, pp. 23-36.
- Estruch, J.: *Los protestantes españoles.* Nova Terra. Barcelona. 1968.
- La innovación religiosa.* Ariel. Barcelona. 1972.
- “La innovación religiosa” *Papers. Revista de Sociología*, nº 1. 1973, pp. 37-52.
- L’Opus Dei i les seves paradoxes.* Edicions 62. Barcelona. 1993.
- “El mito de la secularización”. En: *Formas modernas de religión* (Díaz Salazar, Giner y Velasco, eds.) Alianza. Madrid. 1994, pp. 267-280.
- (Ed.): *Els fonamentalismes.* Fundació Joan Maragall i Editorial Cruïlla. Barcelona. 1994. -“El món de les sectes” *Simposi sobre les noves formes de religiositat* (P.Lluís Font, ed.) Fundació Joan Maragall. e.p.
- García Jorba, J. M.: “Las rejas de la fe: análisis en torno a la construcción de la imagen social de las sectas” *Arxiu d’Etnografia de Catalunya*, nº 9, 1992-93, pp. 12-36.
- “El tabú de la sangre entre los testigos de Jehová” *Antropología de la salud y la medicina* (Romani y Comelles, Coord.) V Congreso de Antropología. Tenerife. 1993, pp. 291-303.
- González-Anleo, J.: “El zoco del espíritu” *Comentario Sociológico*, nº 149. 1985. (También en *Cuadernos de Realidades Sociales*, nº 35/36, 1990, pp. 101-122).
- González, R.: *Sumario cronológico y bosquejo histórico de la iglesia Evangélica en España.* Ed. Iglesia Evangélica Española. Granada. 1994.
- Goti, J. (Ed.): *Aspectos socio-jurídicos de las sectas desde una perspectiva comparada.* Edición Onati Proceedings. Vitoria-Gasteiz. 1991.
- Greenfield, R.: *El supermercado espiritual.* Anagrama. Barcelona. 1979.
- Guerra Gómez, M.: *Los nuevos movimientos religiosos (las sectas). Rasgos comunes y diferenciales.* Eunsa. Pamplona. 1993.
- Diccionario enciclopédico de las sectas.* Biblioteca de Autores cristianos. Madrid. 1998.
- Iglesias, D.: “El asentamiento protestante en Badalona”, *Habitatge, especialització i conflicte a la ciutat catalana.* I Jornades de Geografia Urbana (Dir.: H. Capel). Tàrrrega. Ajuntament de Tàrrrega. 1996, pp. 109-116.
- Javaloy, F.: *Introducción al estudio del fanatismo.* Publicacions i edicions de la Universitat de Barcelona. Barcelona, 1984.
- Javaloy, F. y Rodríguez, Á.: “Las sectas ante los tribunales: el rol del psicólogo” *Anuario de Sociología y Psicología Jurídicas*, 13, Colegio de Abogados. Barcelona, 1987, pp. 73-82.
- Lagunas, D.: “Notes sobre l’evangelisme gitano: una nova síntesi cultural” *Antropologies*, nº 6. 1996, pp. 60-67.
- López Gutiérrez, J.: *Historia de la Iglesia Adventista del 7º día de España.* Universitat de València. València. 1991.
- Martínez Antón, M.: *Antropología de las estructuras del monacato masculino en España a finales del siglo XX.* Tesis doctoral. Universidad Complutense. Madrid. 1997.

- Motilla, A.: *Sectas y derecho en España. Un estudio en torno a la posición de los nuevos movimientos religiosos en el ordenamiento jurídico*. Editorial Revista de Derecho Privado / Editoriales de derecho reunidas. Madrid. 1990.
- “El tratamiento jurídico de los nuevos movimientos religiosos en el Derecho Internacional: Legislación y Jurisprudencia” *Revista de Derecho Privado*, nº 3. 1991, pp. 193-213.
- “Medios de protección de las personas integradas en sectas religiosas en el derecho español” *Revista Española de Derecho Canónico*, nº 49. 1992, pp. 161-174.
- “Grupos marginados y libertad religiosa: los nuevos movimientos religiosos ante los tribunales de justicia” *Anuario de Derecho Eclesiástico del Estado*, vol. IX. 1993, pp. 89-151.
- Oleza, F. de (Coord.): *Las sectas en una sociedad en transformación*. Fundamentos para el análisis y los estudios sociales. Madrid. 1997.
- Parte, I. de la: “A propósito de los nuevos movimientos religiosos: reflexiones sobre el trabajo de campo y una propuesta metodológica”. *Arxiu d’Etnografia de Catalunya*, nº 9, 1992-1993, pp. 37-47.
- Pozo, J. M. del: “Libertades en equilibrio en una sociedad democrática (Una reflexión desde el trabajo parlamentario en torno al llamado ‘problema de las sectas’)” *Sistema*, 103. 1991, pp. 67-88.
- “Libertad y sectarismo: un conflicto radical” *Boletín Institución Libre de Enseñanza*, 17. 1993, pp. 87-94.
- “Cuestiones éticas en torno al sectarismo”. Universidad del País Vasco. Sectas y mundo contemporáneo: perspectivas interdisciplinares. *Curso de verano en San Sebastián*. (Coord. F. Javaloy). Fotocopiado. 1996.
- Prat, J.: *El estigma del extraño. Un ensayo antropológico sobre sectas religiosas*. Ariel. Barcelona. 1997.
- (Coord.): Antropología de la religión: ortodoxos, heretges i sectaris. *Arxiu d’Etnografia de Catalunya*, nºs 8 y 9. Tarragona. 1990-93.
- Robbins, Th.: *Cults, Converts and Charisma. The Sociology of New Religious Movements*. Sage Publications/ International Sociological Association. London. Newbury Park. 1988
- Rodríguez, P.: *Esclavos de un Mesías. Sectas y lavado de cerebro*. Ediciones Elfos. Barcelona. 1984.
- Las sectas hoy y aquí*. Tibidabo Ediciones. Barcelona. 1985
- La conspiración Moon*. Ediciones B. Barcelona. 1988.
- El poder de las sectas*. Ediciones B. Serie Reporter. Barcelona. 1989.
- Traficantes de esperanzas*. Ediciones B. Barcelona. 1991
- Tu hijo y las sectas. Guía de prevención y tratamiento para padres y educadores afectados*. Temas de Hoy. Madrid. 1994.
- “El retrato imposible: la etnografía de los grupos cerrados”. En: *Etnografía. Metodología cualitativa de la investigación sociocultural* (Aguirre, ed.). Marcombo. Barcelona. 1995, pp. 308-316.
- Rodríguez Carballeira, A.: “Sectas: de la captación al lavado de cerebro” *Policía*, nº 26, 27 y 28. Madrid. 1987.
- Sectas: el adiós a la libertad*. Institut de Drets Humans de Catalunya. Informatiu nº 12. Barcelona. 1988.
- El lavado de cerebro. Psicología de la persuasión coercitiva*. Boixareu Universitària. Barcelona. 1992.
- “La secta” *Patios abiertos y patios cerrados. Psicología cultural de las instituciones* (Aguirre y Rodríguez, eds.) Boixareu Universitària. Barcelona. 1995, pp. 35-45.
- Rodríguez Carballeira, A. y González, S.: *Fenómeno sectario y drogodependencia. La persuasión coercitiva en los sistemas asistenciales para toxicómanos*. Grup Igia. Barcelona. 1989.

- “De las drogas y de las sectas”. *Comunidad y Drogas*. Cuadernos Técnicos de Estudios y Documentación, nº 12. Ministerio de Sanidad y Consumo. Delegación del Gobierno para el Plan Nacional sobre Drogas. 1989.
- Sánchez de Juan, J. A.: “Les estratègies de localització de les Esglésies Evangèliques: l'exemple de les Assemblees de Germans a Barcelona”, *Habitatge, especialització i conflicte a la ciutat catalana*. I Jornades de Geografia Urbana (Dir.: H. Capel). Tàrraga. Ajuntament de Tàrraga. 1996, pp. 117-128.
- Sanchiz, P.: “Influencia de las sectas protestantes en las comunidades indígenas de Centroamérica”, en Casaus y Castillo (Coords.) *Centroamérica. Balance de la década de los 80. Una perspectiva regional*. CEDEAL. Madrid. 1992, pp. 467-485.
- “Afirmación y reivindicación de la identidad étnica. Los movimientos socioreligiosos en la actualidad”, en García Jordán y Izard (Coords.) *Conquista y resistencia en la Historia de América*, Universidad de Barcelona. Barcelona. 1992a, pp. 387-396.
- “Mujeres guatemaltecas entre la ley de Dios y la de los hombres” *Cuadernos de Antropología Social*, nº 0. 1997, pp. 45-63.
- “Poder de la Palabra y eficacia de los objetos. Pentecostalismo y ‘costumbre’ en Guatemala”, en González Alcantud y Rodríguez Becerra (eds.) *Crear y curar. La medicina popular*. Diputación provincial de Granada. 1996, pp. 181-209.
- Evangelismo y poder. Guatemala ante el nuevo milenio*. Universidad de Sevilla. Sevilla. 1998.
- “Fundamentalismo religioso y marginación femenina”, en *Del exilio y otras exclusiones*. Universidad de Málaga. Málaga. 1998 (e.p.).
- Sanchiz, P. y Cantón, M.: “Acceso y adaptación al campo”. En: *Etnografía. Metodología cualitativa en la investigación sociocultural* (Aguirre, ed.) Boixareu. Marcombo. Barcelona. 1995, pp. 128-134.
- Sentís, R.: “L'ex-sectari com a producte social” *Arxiu d’Etnografia de Catalunya*, nº 9, 1992-1993, pp. 120-137.
- Tornos, A.: “Psicopatología de las sectas religiosas” *Memoria académica 1989-1990*, 25-36, Instituto Fe y Secularidad. Madrid. 1990. (También en *Arxiu d’Etnografia de Catalunya*, nº 9, 1992-1993, pp. 139-147).
- Vallverdú, J.: “La imatge social de les sectes. Hare Krisna: un cas paradigmàtic”. *Revista d’Etnologia de Catalunya*, nº 6. 1995, pp. 70-79.
- El moviment Hare Krisna a Espanya. Un estudi antropològic* (2 vols.) Tesis doctoral (e. p.). Universidad Rovira i Virgili. Departamento de Antropología Social y Filosofía. Tarragona. 1997.
- “El movimiento Hare Krisna: precedentes históricos y doctrinales”, *Ilu. Revista de Ciencias de las Religiones*, nº 3. 1999, pp. 275-303.
- “La comunitat rural Hare Krisna: estil de vida i pràctica religiosa”, *Quaderns de l’Institut Català d’Antropologia*, e. p.
- “Conversión, compromiso y construcción de identidad en el movimiento Hare Krisna”, *Alteridades*, e. p.
- Vargas, M^a D.: *Pluralismo religioso en el Alto Vinalopó*. Tesis doctoral. UNED. Madrid. 1997.
- Vázquez, J. M.: *Familia y sectas*. Instituto de Sociología Aplicada. Madrid. 1994.
- Vázquez, J. M^a y Laso, I.: “Sectas y prensa” *Cuadernos de Realidades Sociales*, nº 35-36. 1990, pp. 157-188.
- Vilar, J. B.: *Un siglo de protestantismo en España (Águilas, Murcia, 1893-1979). Aportaciones al estudio del acatolicismo español contemporáneo*. Departamento de Historia Moderna y Contemporánea. Universidad de Murcia. 1979.
- Intolerancia y libertad en la España Contemporánea. Los orígenes del protestantismo español actual*. Istmo. Madrid. 1994.